

Anthropologie et Sociétés



Lionel OBADIA, *L'anthropologie des religions*. Paris, Éditions La Découverte, Collection Repères Sociologie, 2007, 121 p., bibliogr.

Josiane Massard-Vincent

Volume 32, numéro 1-2, 2008

Mondes socialistes et [post]socialistes
Socialist and [Post]Socialist Worlds
Mundos socialistas y (post-)socialistas

URI : <https://id.erudit.org/iderudit/018902ar>

DOI : <https://doi.org/10.7202/018902ar>

[Aller au sommaire du numéro](#)

Éditeur(s)

Département d'anthropologie de l'Université Laval

ISSN

0702-8997 (imprimé)

1703-7921 (numérique)

[Découvrir la revue](#)

Citer ce compte rendu

Massard-Vincent, J. (2008). Compte rendu de [Lionel OBADIA, *L'anthropologie des religions*. Paris, Éditions La Découverte, Collection Repères Sociologie, 2007, 121 p., bibliogr.] *Anthropologie et Sociétés*, 32(1-2), 288–289.
<https://doi.org/10.7202/018902ar>

Lionel OBADIA, *L'anthropologie des religions*. Paris, Éditions La Découverte, Collection Repères Sociologie, 2007, 121 p., bibliogr.

Comment condenser en une centaine de pages l'histoire et l'analyse de ce qu'il est convenu d'appeler l'anthropologie des religions en évitant l'écueil du balayage et de la simplification? Lionel Obadia y parvient grâce à une écriture serrée mise au service d'une connaissance à la fois critique et approfondie d'une production abondante, voire pléthorique, dont il offre l'essentiel en bibliographie.

Émergeant de l'ensemble des sciences des religions après le milieu du dix-neuvième siècle, l'anthropologie s'est différenciée des autres disciplines – histoire, philologie, sociologie – ayant investi le religieux, par ses méthodes et ses concepts développés initialement hors d'Europe, sur des terrains exotiques. Tout au long, l'auteur s'attache à souligner la diversité, voire la concurrence, des approches, toutes en quête de l'impossible définition du religieux, au moins pour les terrains d'enquête traditionnels des ethnologues. Il développe ainsi la dimension historique, parfois labile, des outils intellectuels mis en œuvre, le caractère évolutif tenant en partie à l'évolution continue de l'anthropologie générale dans laquelle celle des religions s'inscrit : la recherche sur le religieux a successivement participé de l'évolutionnisme, du fonctionnalisme, du structuralisme et du culturalisme, pour être aujourd'hui partie prenante du postmodernisme et du cognitivisme. La perméabilité aux grands courants qui ont construit l'anthropologie en général n'a pas empêché celle des religions d'élaborer ses propres perspectives en réponse à des questionnements ou paradoxes spécifiques : comment rendre compte d'un sacré étudié pour son altérité à partir de catégories (allant du concept même de religion à celui de croyance) inspirées des monothéismes ou plus particulièrement du christianisme? Comment concilier la méthode d'immersion liée à l'enquête avec les *a priori* agnostiques, si ce n'est athéistes, de la majorité des chercheurs? Comment parvenir à des hypothèses à valeur universaliste sans simplifier, unifier ou sur-interpréter des usages, parfois opaques, souvent très localisés, observés dans un groupe donné?

L'historicité de la discipline apparaît bien *a contrario* ; elle est en effet encore marquée par une idéologie « néo-évolutionniste » dans laquelle l'athéisme s'est longtemps imposé comme un aboutissement « naturel », au moins pour les religions monothéistes. Ce qui supposait une cloison étanche entre l'Occident, moderne, avec le modèle scripturaire du christianisme, considéré comme fixe et uniforme, et le domaine de recherche – le reste du monde –, lieu du temps lent et des religions « concrètes » et vivantes. À cette vision du « grand partage » étaient associés la survivance de la notion de syncrétisme postulant l'existence d'expressions religieuses « pures », le désintérêt voire la méfiance pour le religieux proche y compris dans sa diversité géographique et temporelle, l'ignorance ou l'incompréhension des formes non occidentales du christianisme. Il semble que de telles postures commencent à montrer leurs limites.

Avec raison, Lionel Obadia, rappelle que si l'anthropologie de la religion veut pouvoir encore contribuer, comme discipline autonome, à la compréhension des complexités d'un réel dominé par le dynamisme et de la multiplicité des expressions religieuses, elle devra poursuivre la remise en cause de ses bases épistémologiques et continuer à s'enrichir des réflexions des disciplines parentes.

Si l'auteur expose, comme il s'y était engagé, les « différentes manières dont les anthropologues ont parlé de la religion » (p. 4), dressant un état des lieux arrêté au début du XXI^e siècle, il ne se départit toutefois pas d'un certain point de vue. Ainsi les références

privilégient plutôt les avancées méthodologiques et conceptuelles résultant de recherches sur des objets exotiques, examinés comme s'ils étaient encore hors d'atteinte des religions monothéistes. En outre, malgré son souci de réhabiliter le folklore et l'orientalisme (p. 12), on regrette que l'auteur ait peu recouru aux travaux européens et qu'il n'ait pas pris en compte les recherches relatives aux modèles asiatiques majoritaires, tel le bouddhisme qu'il connaît bien, mais aussi l'hindouisme ou le taoïsme. Enfin, quand il considère le processus d'autonomisation du religieux par rapport aux autres faits de société, l'auteur attribue peut-être un peu abusivement à l'ensemble du monde européen une conception laïque spécifiquement française où le religieux est clairement identifié et strictement séparé du reste. Mes propres enquêtes dans la société anglaise contemporaine m'incitent à penser que la définition et la place du religieux ne sont pas forcément identiques pour toutes les populations de l'Occident autrefois « chrétien ».

Ces remarques ne remettent pas en cause l'intérêt de la remarquable entreprise de synthèse proposée par Lionel Obadia. Sous une forme très compacte, son ouvrage fournit à la fois la vision d'ensemble et les bases actualisées nécessaires à toute recherche en anthropologie des religions en même temps qu'il offre de précieux rappels aux anthropologues généralistes.

Josiane Massard-Vincent
Laboratoire d'Anthropologie Urbaine CNRS
Ivry sur Seine, France

Olivier LESERVOISIER et Laurent VIDAL (dir.), *L'anthropologie face à ses objets. Nouveaux contextes ethnologiques*. Éditions des Archives Contemporaines, Paris 2007, 295 p., bibliogr.

Cet ouvrage collectif qui questionne l'actualité de l'anthropologie, ses pratiques et ses méthodes, est issu du colloque international *L'anthropologie face à ses objets : nouveaux contextes ethnologiques* qui a eu lieu à Marseille en janvier 2007.

L'ouvrage se divise en quatre grande parties (Ruptures et continuités : un héritage disciplinaire à assumer ; Nouveaux domaines d'études et de réflexivité ; Immersion et implication de l'ethnologie : enjeux méthodologiques, politiques et éthiques ; l'interdisciplinarité en question) ; il comprend une vingtaine d'articles où les auteurs discutent, analysent, argumentent et questionnent, à partir de leurs propres terrains, ces diverses thématiques. L'ouvrage a comme objectif de s'interroger sur la condition actuelle de l'exercice ethnologique en dressant un état des lieux de la discipline, en donnant un accent particulièrement important à la notion de réflexivité qui traverse de nombreuses contributions.

Le premier article, particulièrement stimulant, de Jean Copans, sur la perception de l'anthropologie française par elle-même, s'interroge sur l'identité même de l'anthropologie actuelle dans ses applications notamment institutionnelles. Sur le côté plus pratique de l'ethnologie en actes, l'observation participante est remise en question par plusieurs auteurs ; certains lui préfèrent celle d'*insider*, de « participation observante », comme Jacky Bouju, relatant son expérience au Burkina Faso (p. 143). L'ambiguïté de la pratique ethnologique et de la restitution des données du terrain – (degré de l'immersion, observation ou participation,